

быту своего народа, культуре своей страны в целом, духовная сущность патриотизма остается почти всегда за порогом их сознания, то есть имеет бессознательные истоки¹.

В то же время И.А. Ильин резко выступает против проявлений инстинктивного, бессознательного патриотизма, сводящегося нередко к националистической гордыне и жажде завоеваний. Ему он противопоставляет духовно осознанный, осмысленный, христиански облагороженный патриотизм, совмещающий любовь и чувство меры. Роль инстинкта в отношении к родине и нации он при этом не умаляет, в целом оценивая его как таинственно-целесообразную, органически мудрую силу, дарованную от Бога и присущую человеку от природы. Он осуждает только слепой инстинкт – не осознанный, духовно незрелый.

Единство инстинкта и духа в здоровой жизни человека И.А. Ильин понимает диалектически. Инстинкт без духа слеп, деструктивен. Дух, не приемлющий инстинкта, в силу своей теоретичности бесплоден и чаще всего нежизнен. Единство инстинкта и духа философ связывает со сложностью духовного опыта людей, который захватывает и сознание человека, и бессознательно-инстинктивную глубину его души. Таким образом, патриотизм И.А. Ильин понимает как чувство любви к родине, уходящее корнями в глубину бессознательного, доступ к которому открывает духовный опыт и сила духовного видения².

Диалектикой сознательного и бессознательного И.А. Ильин наделяет также истинный национализм, лишая его того негативного оттенка, который обычно приписывается национализму вообще. Он трактует его высоко – как национализм духовный, который идет не только от инстинкта национального самосохранения, но и от духа, любящего не просто свое, родное, но достойное, великое, священное родное. Подобное понимание национализма в определенной мере делает его синонимичным понятию «патриотизм».

Национализм И.А. Ильин не мыслит вне сферы бессознательного. Определяющим в национальности человека он считает уклад его инстинкта, уклад его бессознательной духовности. Поскольку уклад складывается, формируется и закрепляется прежде всего в

детстве, И.А. Ильин предлагает в процессе воспитания пробуждать бессознательное чувство к национальному духовному опыту через язык, молитву, песню, поэзию, историю, сказку и т.д.³

Обобщая представления И.А. Ильина о бессознательном, следует отметить следующее. Бессознательное он рассматривает как необходимый компонент духовной жизни человека, помещая его в иррациональные глубины души. В этом плане И.А. Ильин последовательно диалектичен. При этом он по-разному оценивает роль бессознательного в зависимости от конкретного вида человеческой активности или от места в механизме формирования морально-духовного акта. Так, например, в феномене веры факт осознанности или неосознанности не меняет сути дела, если он открывает личности путь к духовному обновлению, нравственному совершенствованию. Любовь, доходящая до настоящего интуитивного ясновидения и способная отразить объективно хорошее в избраннике, тоже сводится к бессознательно-иррациональному чувству.

В трактовке совести диалектика сознательного и бессознательного более сложна. Бессознательная душевная глубина является как бы базой возникновения совестного акта, содержание которого облагораживается, одухотворяется только в том случае, когда он сливается с сознательно действующим существом. Подобным образом им трактуются правосознание, патриотизм, национализм, которые, имея иррациональные подсознательные корни, просветляются сознательным духовным опытом личности.

В основе всех этих мыслительных, поведенческих, деятельностных актов И.А. Ильин видит божественное начало, являющееся творцом бессознательных природных ориентиров, побудителей морально-духовной активности личности. По нашему мнению, религиозный оттенок решения данной проблемы не приемлем для материалистической философии. Но если источником бессознательного признать духовный опыт личности, то основные идеи И.А. Ильина о бессознательном в нравственно-духовной сфере можно оценить как существенный вклад в развитие аксиологического аспекта проблемы.

ББК 86.37

Д.Ю. Андреев

ОСОБЕННОСТИ РАСПОСТРАНЕНИЯ ХРИСТИАНСТВА НА ТЕРРИТОРИИ ТУВЫ

Христианство – это одна из основных и наиболее распространенных религий мира. Ее адептов можно встретить практически на всех континентах. Эта

мировая религия абсолютно господствует в Европе, Америке, Австралии. Христианство как религия Запада составляет противовес многообразным религиозным

¹ Ильин И.А. Указ. соч. – С. 171.

² Там же. – С. 173-174.

³ Там же. – С. 201-206.

системам Востока, но в то же время она сама является порождением Востока. Корни ее уходят глубоко в культуру древнего Востока: именно оттуда христианство черпало свой богатый мифологический и ритуальный потенциал.

В отличие от других ранних религиозных систем христианство появилось сравнительно поздно в условиях острых социальных, экономических и политических проблем. Поэтому, чтобы привлечь к себе внимание, оно должно было откликнуться на запросы того времени, найти пути решения общественных проблем и сгладить существовавшие противоречия. Новая религия должна была включить в себя все то, что уже было наработано до нее ближневосточными и средиземноморскими религиозными системами. Впитав в себя из других религиозных концепций все, что могло ее обогатить и усилить, она стала наднациональной и достаточно гибкой религиозной системой, которая впоследствии распалась на многочисленные церкви, вероисповедания и секты.

В Туве в настоящее время функционирует несколько религиозных объединений христианского направления. В основном они представлены православием и протестантизмом, которые наряду с ламаизмом и шаманизмом становятся все более популярными среди населения республики. Так, из 44 религиозных объединений, зарегистрированных на октябрь 2000 года Министерством юстиции Республики Тыва, 20 – буддийские, 6 – шаманские, а 18 – христианской направленности (из них православных – 2, русская православная старообрядческая церковь – 1, протестантские – 15).

Сам феномен появления христианства в Туве остается слабо изученным, что является следствием многих причин – этнических, политических, исторических. Сейчас по этому вопросу, требующему дальнейшего исследования, появились различные публикации и социологические исследования. Имеется также и интересный исторический материал, освещающий этот феномен в начале XX века. В частности, известно, что православная церковь была одной из первых церквей христианского направления, проникших на территорию республики.

Православие как одно из основных направлений в христианстве получило распространение преимущественно в Восточной Европе и на Ближнем Востоке. Размежевание в христианстве между православием и католицизмом стало явным после разделения единой Римской империи на Западную и Восточную. Это было прежде всего связано с различиями в историческом развитии обеих частей империи. Общехристианская основа православного вероучения базируется на Священном писании – Библии и Священном предании. Догмами православия являются основные положения христианского вероучения, принятые первыми семи Вселенскими Соборами, объявившими православную церковь абсолютно истинной и вечной.

Католицизм утвердил новые догмы – о главенстве и непогрешимости римского папы, о чистилище и другие, которые православие считает ошибочными и противоречащими Священному писанию. Основу обрядности и в православии, и в католицизме составляют семь таинств. В православии отсутствуют праздники, установленные католиками после разделения церквей, и введены свои праздники (Сретение Господне, Преображение Господне, Воздвижение Животворящего Креста Господня и др.). Неотъемлемым элементом православия являются посты.

Православие как религиозная организация оформилось в IV в. в Византийской империи. На Руси православная церковь была учреждена в X в. в связи с принятием христианства как государственной религии. В Туву православие проникло с первыми русскими поселенцами. В Российской империи в результате таких исторических событий, как отмена крепостного права, революции 1905-1907 годов, Столыпинская аграрная реформа и другие, в XIX – начале XX века начинается массовое переселение русского крестьянства в Урянхайский край, куда оно принесло свою культуру, а вместе с ней – и православную веру. Первый православный храм в Туве был возведен в городе Туране в 1896 году.

В 1914 году в городе Кызыле была построена Троицкая православная церковь. В строительстве православных храмов в таком отдаленном месте, как Урянхайский край, было заинтересовано прежде всего православное население Тувы: это следует из переписки между духовенством Красноярского края и Переселенческим управлением Урянхья. Так, в письмах к епископам Енисейскому и Красноярскому говорилось, что «для того, чтобы привлечь заинтересованность инородцев, необходимо показать красоту, торжественность и глубокий смысл нашего православного богослужения в сравнении с их религиозными отправлениями».

После Великой Октябрьской революции в России начинаются гонения на церковь. В Туве практически полностью были уничтожены культовые сооружения, а первый православный храм, построенный в городе Туране в конце XIX века, был снесен в 1961 году. Важным документом, определявшим политику и идеологию советского времени, было постановление ЦК КПСС и Советского Правительства от 16 марта 1961 г. «Об усилении контроля за выполнением законодательства о религиозных культах». Разрушенный храм восстановили только в 1996 году.

В настоящее время в Республике Тыва существуют два православных прихода – Троицкая церковь г. Кызыла, настоятелем которой является отец Алексей, и зарегистрированная в июне 1999 года местная православная религиозная организация прихода храма Святого Иннокентия Иркутского г. Турана Абаканской и Кызылской епархии (настоятель иерей Владимир).

Приходы данных церквей формируются на основе существующих семейных традиций. Помимо богослужений в дни двенадцатых праздников (Рождество Христово, Пасха, День Святой Троицы и т.д.) здесь регулярно совершаются обряды семейно-бытового цикла: крещение, отпевание (очное и заочное), венчание. Работают воскресные школы по изучению Библии, истории христианства. Церковь имеет свой исполнительный орган в составе трех человек и религиозную комиссию.

В 1995 году в Троицкой православной церкви было совершено 587 обрядов крещения, 55 обрядов заочного отпевания, прочих обрядов – 909. В обычные дни храмы посещают сорок-пятьдесят, а в дни религиозных праздников – от ста до ста пятидесяти человек. С каждым годом количество верующих, посещающих церковь, и число проведенных обрядов, неуклонно растут. Кроме того, около 10 процентов верующих составляет коренное население.

В августе 1999 года в рамках Дней Москвы, проходивших в Республике Тыва, епархию посетил управляющий делами Московской Патриархии Русской Православной Церкви постоянный член Синода митрополит Солнечногорский Сергей.

Старообрядчество как религиозно-общественное движение возникло в середине VII века, когда под руководством патриарха Никона укреплялся официальный государственный статус православной церкви и происходила унификация церковных обрядов. Раскол был вызван неприятием частью духовенства и мирян изменений в форме богослужений и исправления богослужебных книг. Отделение старообрядцев от официальной церкви происходило под знаменем сохранения старых обрядов, старой веры, древнего благочестия, создания собственной обособленной от «никонян» общины, не признающей новых икон, исправленных официальной церковью богослужебных книг, новых обрядов.

К концу VII - началу VIII века старообрядчество разделилось на два основных толка – поповский и беспоповский. Первый делится на согласия – беглопоповское (Древнеправославная старообрядческая церковь) и Белокреницкое (Русская православная старообрядческая церковь).

С конца XVI века началось широкомасштабное освоение Сибири. После раскола русской православной церкви старообрядцы, подвергавшиеся жестоким преследованиям со стороны властей, переселяются в Сибирь. Новая волна переселенцев появляется на территории Сибири после 1685 года, когда раскол был запрещен специальным указом царевны Софьи, а приверженцев раскола карали смертной казнью.

Территория Сибири привлекала старообрядцев своей удаленностью от административных центров и труднодоступностью. Старообрядческие поселения возникали преимущественно в отдаленных малонаселенных районах, в лесной глуши, в тайге. Тува в этом смысле являлась идеальным местом для их проживания,

и с тех пор на ее территории традиционно находились компактные поселения Белокреницкого согласия. Старообрядцы проживали в Каа-Хемском, Тандинском, Тоджинс-Хом, Тесхемском кожуунах. Наиболее многочисленные поселения старообрядцев – такие, как Сизим, Ужеп, Эржей, Чодураалыг, Сивилиг-ой, Шивей, Чандракты, располагались по верховью Мало-го Енисея в труднодоступных местах, где лесная дорога была в плохом состоянии либо вообще отсутствовала и где имелись многочисленные речные переправы.

Старообрядческие поселки и деревни были первоначально основаны как заимки, односелья и выселки. Это были непостоянные населенные пункты. Практически все поселения располагались по берегам рек. Планировка старообрядческих поселений и их застройка мало отличались от форм застройки русских крестьянских поселений Сибири VII-XIX веков. В таком виде они сохранились до нынешнего времени.

Традиционная старообрядческая культура в местах компактного проживания русских старообрядческих семей в силу консервативного уклада во многом сохранилась, несмотря на очень долгие годы официального запрета. Сохранить традиции старообрядства, как и Русской Православной Церкви, помог институт семьи, так как культурная деятельность ограничивается в основном семейно-бытовой сферой. В крупных населенных пунктах старообрядцев в годы советской власти были построены магазины, школы, клубы, медицинские пункты (теперь, после распада Советского Союза, многие из них уже не функционируют).

Основными занятиями старообрядческого населения и основным источником его благосостояния являются полеводство, животноводство, пушной промысел, рыболовство, бортничество, т.е. комплексное натуральное хозяйство. Убранство жилищ отличается простотой и непритязательностью. В доме обязательно имеется «Святой угол» – полка с образами, которые чаще всего располагают в углу напротив печи. В семьях, где строго соблюдаются каноны старой веры, нет радио и телевизора: верующие считают, что они отвлекают от главного дела и истинного предназначения людей – служения Богу.

Основу питания старообрядцев составляют хлебобулочные изделия и молочная пища, из мяса употреблялась говядина. Распространение определенных видов пищи связано в первую очередь с земледельческим укладом хозяйства и влиянием местных природных факторов. У старообрядцев, как и у всех православных, на пост приходится около 200 дней в году.

Религиозные нормы и обряды содержат не только мировоззренческие и эстетические ценности – они накладывают отпечаток на весь уклад жизни, на нравственные и бытовые нормы. Они очень устойчивы и консервативны. Начало жизни, рождение, непременно сопровождается обрядом крещения: обычно старо-

обрядцы детей крестят на восьмой день, в любое время года в реке. Если воду для совершения обряда приносили в помещение из реки, то ее не подогревали. Дни рождения детей не отмечались, пока им не исполнилось 16 лет.

Свадебный обряд состоит из брачения и непосредственно из самой свадьбы. При совершении обряда присутствуют только родственники и единоверцы. Старообрядцы не верят в приметы, а, как и положено христианам, любое дело начинают с молитвы и благословения (дверь в дом, например, открывали со словами молитвы). Главные христианские праздники староверы традиционно отмечают гораздо скромнее, чем православные христиане. Светские праздники староверы вообще не отмечают, однако начиная с 70-х годов прошлого века старообрядцы начали отмечать Новый год 1 января (а не 1 сентября - по старообрядческому календарю).

Развитие культуры старообрядческого общества отличалось от развития культуры гражданского общества, поскольку именно религия, как уже отмечалось выше, устанавливала градацию ценностей старообрядцев. Однако со второй половины XX века ценности светского общества постепенно начали проникать в закрытую когда-то культуру старообрядчества и приниматься большей частью староверов, разрушая принципы консерватизма. Старообрядческая культура становится сейчас более лояльной и восприимчивой к воздействиям «внешнего мира», чем раньше, культурно-бытовой комплекс разрушается, исчезают его отдельные компоненты – т.е. налицо действие разрушительной силы цивилизации.

В республике существуют, как уже говорилось выше, и протестантские религиозные объединения. Среди них особо выделяются пятидесятники, евангельские христиане-баптисты и Свидетели Иеговы.

Пятидесятничество как религиозное течение возникло в конце XIX - начале XX века в США. Как известно из Нового Завета, на 50-й день после воскресения Христа на его учеников, собравшихся на празднование иудейского праздника Пятидесятницы, с неба сошел Святой Дух, в результате чего они обрели способность говорить на иных языках и проповедовать Евангелие всем народам мира. Важным моментом для пятидесятников является крещение Духом Святым: это особое экстатическое переживание верующего, внешним проявлением которого является глоссолалия (понимаемая как говорение на ином языке).

Наиболее влиятельным объединением пятидесятников в республике является миссионерское общество «Христианин». В настоящий момент в кожунах Тувы действует более двадцати церквей, относящихся к этому обществу. Кроме того, общество «Христианин» действует и в кожунах с традиционной буддийской ориентацией - Эрзинском, Улуг-Хемском и др.

Общество «Христианин» имеет весьма тесные связи с американской религиозной организацией «Ассамблея Бога», представители которой неоднократно

приезжали в республику, а некоторые из них работают в обществе «Христианин» на постоянной основе уже несколько лет. Большинство прихожан общества «Христианин» составляют тувинцы.

Церковь евангельской веры «Сун Бок Ым» также становится достаточно популярной среди тувинского населения. Пастор Ли Чун Сун из Южной Кореи проповедует в республике с 1995 года. Собрания проходят два раза в неделю в помещении кинотеатра «Найырал». Община имеет свой офис, небольшой автобус, строится здание церкви.

В 1997 году в церкви «Сун Бок Ым» произошел раскол. Часть верующих, недовольная порядком проведения богослужений тувинскими пасторами, организовала новую общину – «Шынче орук» («Путь к истине»). В данный момент особых разногласий между этими общинами нет.

Религиозное объединение христианской церкви «Прославление» также относится к объединениям пятидесятнического направления и отличается от других только тем, что большую часть прихожан составляют русские. До 1999 года церковь находилась под руководством одного пастора, однако позднее в церкви произошел раскол (часть прихожан обвинила пастора в стяжательстве и финансовом обогащении). В результате одни прихожане остались в старом здании вместе со своим пастором, а другие стали проводить богослужения в здании УПК «Аныяк». Для руководства новой общиной из Абаканской церкви «Просветление», считающейся центральной по отношению к кызыльской, был прислан новый пастор. Община работает достаточно активно. Так, в 2000 году ею проведен ряд крупных мероприятий: семинар «Семья–2000», в котором приняли участие христиане не только церкви «Прославление», но и других пятидесятнических объединений (общество «Христианин», церковь «Сун Бок Ым» и др.), мероприятия с участием российских проповедников из Абакана и иностранных миссионеров из Шотландии и США.

Пятидесятничество в Республике Тыва развивается наиболее динамично – об это свидетельствуют цифры. Так, количество объединений в кожунах, подчиняющихся миссионерскому обществу «Христианин», увеличилось с тринадцати в 1998 году до двадцати четырех в 2000 году, и именно в этой общине наиболее высок процент тувинского населения по сравнению с остальными протестантскими образованиями.

Причин активного распространения пятидесятничества несколько: прежде всего это финансовая поддержка зарубежных организаций, имеют значение также и простота изложения проповедей, и некоторое психологическое сходство глоссолалий пятидесятников с шаманским камланием (и в том, и в другом случае происходит впадение в некий экстаз). Кроме того, пятидесятники уделяют серьезное внимание обучению последователей в библейских школах (очная и заочная формы), ведут библейские курсы и т.д.

Не последнюю роль в этом играет и психологический фактор. Прихожане испытывают полное доверие к своим руководителям, которые нередко обладают достаточно высоким уровнем образования и своего морально-нравственного облика, стремятся не только проповедовать, но и стать частью жизни прихожан. Многие прихожане, побывав на таком собрании, видят, что им здесь рады, что их здесь ждут, о них беспокоятся, и община становится для многих вторым домом. Значительная часть людей, имеющая потребность почувствовать себя полезными и нужными, находит в религии возможность восполнить недостающие социальные и психологические отношения и связи. А в протестантских общинах такие связи и отношения всегда были достаточно сильными, даже во времена «воинствующего атеизма»; эти связи были значительно сильнее, чем в православной церкви. Таким образом, протестантские общины имеют значительный потенциал для привлечения в свои ряды людей неверующих или даже исповедовавших другую религию. Именно благодаря действию этого психологического фактора сегодня в Туве широко распространяются конфессии, которых ранее в республике никогда не было и в которых высок процент тувинцев среди прихожан. Этот факт в последнее время вызывает и недоумение, и непонимание, и даже опасение: не приведет ли это к потере национальных тувинских корней и традиций?

Еще одна из официально зарегистрированных религиозных организаций в Туве – Свидетели Иеговы. Как и пятидесятничество - это одно из поздних течений в протестантизме. Оно основано Чарльзом Тейзом Расселом в 1870 году в Питсбурге (США). В настоящее время в мире насчитывается 5 миллионов Свидетелей Иеговы, а деятельность организации охватывает территорию 232 стран.

Отличие вероучения Свидетелей Иеговы от других протестантских направлений состоит прежде всего в отрицании догмата о Святой Троице, но в то же время они признают все три ипостаси Троицы.

Источником всей жизни и Творцом мира Свидетели Иеговы считают Бога Иегову. Иисус Христос, по их мнению, был не богом, а просто совершенным человеком. В настоящее время в Кызыле насчитывается более ста крещеных Свидетелей Иеговы. Однако интересующихся учением и регулярно посещающих собрания в общей сложности более 500 человек. Помимо Кызыла последователей этого религиозного направления можно встретить в Туране, Ильинке, во Владимировке, в Сукпаке.

Из всего изложенного выше можно сделать вывод о том, что в настоящее время в республике протестантские объединения имеют достаточно большое число последователей. И, несмотря на то, что в количественном отношении они пока не занимают лидирующих позиций, их активность позволяет говорить о растущем влиянии протестантов на население республики – и не только русского, но главным образом тувинского. Подобная картина просматривается практически на всей территории Тувы.

Христианизация, по нашему мнению, может коснуться не более 50-ти процентов тувинцев, так как динамика роста последователей христианства в 2001 году стала снижаться, в то время как ламаистские объединения несколько активизировали свою деятельность. Поэтому в ближайшем будущем эти две основные религиозные конфессии могут оказывать равное влияние на жизнь населения Тувы. Однако в Туве действуют и такие важные факторы, как тяжелое экономическое положение республики и ее прямая экономическая зависимость от России и западных стран. По мнению К. Доусона, всякому экономическому и социальному образу жизни соответствует своя форма религии. Экономика может стать проводником не только культуры, но и религии. Поэтому есть некоторое опасение, что христианские религиозные объединения могут не только занять лидирующее положение, но и вытеснить традиционные религиозные конфессии тувинцев.

Литература

Васильев Л.С. История религий Востока. – М., 1988.

Доусон К.Г. Религия и культура. – СПб., 2000.

Мчедлов М.П. О современных процессах в религии // Вопросы философии. – 1984. – № 2.

Хомушку О.М. Религия в Туве: от «опиума для народа» до «до возрождения духовности» // Слово (Абакан). – 2001. – 12 фев. (№ 7). – С. 6.

Хомушку О.М. Современные проблемы религиозности в Туве // Круг знаний / Нац. библ. им. А.С. Пушкина Республики Тыва. – Кызыл, 1998. – Вып. 1.